

קובץ לימוד ליום כ"ז אדר

- ללימוד ברבים -



בס"ד. משיחות ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל,
פ' שקלים, כ"ה אדר-ראשון ה'תשנ"ב.

בלתי מוגה

א. הנקודה המשותפת והצד השווה שבפרשת ויקהל ובפרשת שקלים (כבקיעות שנה זו שקורין פרשת שקלים בשבת פרשת ויקהל) – שבשתייהן מודגשת אחדותם של ישראל בקשר ובשייכות להמשכן:

בפרשת ויקהל – "ויקהל משה את כל עדת בני ישראל גו' ויאמר משה אל כל עדת בני ישראל גו' קחו מאתכם תרומה לה' וגו'" – הקהלת כל בני צורך נדבת ומלאכת המשכן.

בפרשת שקלים – "כי תשא את ראש בני ישראל גו' זה יתנו גו' מחצית השקל גו' תרומה לה'" – השתתפותם של כל בני בנתנית תרומה לה' עבורי האדונים, שהם היסוד שעליו עומד המשכן, ועבורי קרבנות ציבור של כל שנה ושנה, שהם עיקר ענינו של המשכן (וביהמ"ק).¹

ויש להוסיף ביאור בשייכותה של פרשת שקלים לפרשת ויקהל (לא ויקהל-פקודי כשהן מחוברין, אלא ויקהל) בפ"ע – דלכאורה, תוכנה של פרשת שקלים שייך לפרשת פקודי (יותר מאשר לפרשת ויקהל), כי:

בפרשת שקלים מדובר אודות מנין בני ישראל לפקודיהם גו' בפקוד אותם זה יתנו כל העובר על הפקודים גו' מכן עשרים שנה ומעלה גו', "כשתחפורן לקבל סכום מנינם לדעת כמה הם .. יתן כל אחד מחצית השקל ותמנה את השקלים ותדע מנינם .. דרך המונין מעבירין את הנמנין זה אחר זה כו".²

6) שהרי החיבור דויקהל-פקודי הוא רק בשנה פשוטה, ואז קורין פרשת שקלים בפרשת משפטים, ובשנה מעוברת (שקורין פרשת שקלים בשבת מברכים אדר שני, כמה שבועות אחרי ש"פ משפטים) ויקהל ופקודי נפרדות (ראה הלוחות שבטואו"ח לאחרי סתכ"ח. עתים לכינה מאמר טו קביעות אדר הסמוך לניסן).

7) ויש שנים שקורין פרשת שקלים בשבת פ' פקודי.

8) פרש"י שם, יבייג.

1) לה, א ואילך.

2) ל, יבייג.

3) פרש"י שם, טו.

4) שמתחילים להקריבם בר"ח ניסן מתרומה חדשה, ובאחד באדר משמיעין על השקלים כדי שייכין כל אחד ואחד מחצית השקל שלו ויהי עתיד ליתן (רמב"ם הל' שקלים פ"א ה"ט. פ"ד ה"א).

5) "בית לה' מוכן להיות מקריבים בו הקרבנות" (רמב"ם ריש הל' ביהב"ח).

וענין זה שייך לפרשת פקודי — "אלה פקודי המשכן", "בפרשה זו נימנו כל משקלי נדבת המשכן"⁹, כולל גם "כסף פקודי העדה מאת ככר גוי מחצית השקל גוי לכל העובר על הפקודים מבין עשרים שנה ומעלה לשש מאות אלף וגוי", "כך היו ישראל וכך עלה מנינם כו"¹⁰, כפירוש רש"י בפ' תשא (פ' שקלים) שהתרומה הראשונה (מג' התרומות) שבפרשה היא "תרומת אדנים שמנאן כשהתחילו בנדבת המשכן, ונתנו כל אחד מחצית השקל, ועלה למאת הככר, שנאמר וכסף פקודי העדה מאת ככר, ומהם נעשו האדנים כו".

משא"כ פרשת ויקהל שבה מודגשת ההקלת כל עדת ישראל, מציאות אחת של "קהל", כלשון הכתוב¹¹ "קהל גדול", לשון יחיד (ולא "פקודי העדה", ע"י המנין דכל אחד ואחד) — צריך להבין שייכותה לפרשת שקלים שבה מדובר אודות מנין בני"י?

ב. ויש לבאר תחילה תוכן החילוק שבין "ויקהל" ל"פקודי" בכללות עבודת האדם לקונו ("יתן אל לכו"¹²) — ובהקדמה:

נוסף על הפירוש ד"ויקהל" ו"פקודי" בתוכן הכתובים, ש"ויקהל" קאי על ההקהלה דבני"י ("ויקהל משה את כל עדת בני ישראל"), ו"פקודי" קאי על מנין נדבת המשכן ("אלה פקודי המשכן"), ישנו גם הפירוש, הלימוד וההוראה מהשמות "ויקהל" ו"פקודי" כשלעצמם בנוגע לכללות עבודת האדם לקונו, שבענין זה קאי "ויקהל" (נוסף על ההקהלה דבני"י) גם על ההקהלה דעניני המשכן, ו"פקודי" קאי (נוסף על מנין נדבת המשכן) גם על המנין דבני"י.

ונקודת הענין — שב(נדבת ו)מלאכת המשכן בפועל¹³ (תוכן הפרשיות ויקהל פקודי¹⁴) נכללים כל הענינים שבעבודת האדם לקונו, הן העבודה עם עצמו, בהמשכן שבו (כמ"ש¹⁵ "ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם", "בתוכו לא נאמר אלא בתוכם, בתוך כאו"א"¹⁶), והן העבודה בחלקו בעולם, לעשות מהענינים הגשמיים שבחלקו בעולם (י"ג וט"ו דברים) משכן לה¹⁷, ועוד ועיקר,

9 ר"פ פקודי ובפרש"י.
 10 לח, כה"כ ובפרש"י.
 11 ירמ"י לא, ז.
 12 קהלת ז, ב.
 13 נוסף על הצינוי דמלאכת המשכן — בפרשיות תרומה תצוה.
 14 ולהעיר מהשייכות לשיעורי הרמב"ם דערב שבת ויום הש"ק — סיום הלכות בית הבחירה והתחלת הלכות כלי המקדש.
 15 תרומה כה, ח.
 16 ראה אלשיך עה"פ. של"ה סט, א. ועוד.

17 כמרומו גם בכך ש"הקדים להם אזהרת שבת לצינוי מלאכת המשכן", כמ"ש "אלה הדברים אשר צוה ה' לעשות אותם ששת ימים תעשה מלאכה וכיום השביעי יהי לכם קודש וגוי" (ריש פרשתנו ובפרש"י), שמוזה למדים ל"ט מלאכות, "דברים (משמע חרי) הדברים (ה' לרבות חד הרי שלשה) אלה (בגמטריא ל"ו) הדברים (הרי ל"ט), אלו שלושים ותשע מלאכות" (שבת ע, א ובפרש"י) — שההתעסקות כל"ט מלאכות בששת ימי המעשה אינה אלא לצורך עשיית המשכן.

שעבודתו של כאו"א מישראל היא באופן שמתאחד עם כלל ישראל (כהציווי "ואהבת לרעך כמוך"¹⁸, שהוא "כלל גדול בתורה"¹⁹, ועד ש"זהו כל התורה כולה"²⁰), ובפרט עיי"ן שפועל על כו"כ מישראל לשמש את קונם (הן בנוגע לעצמם והן בנוגע לחלקם בעולם) — שבזה תלוי שלימות הפעולה ד"ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם", הן בנוגע לבני" עצמם, "בתוכם" לשון רבים²¹, והן בנוגע לעבודתם בעולם, שבצירוף העבודה של כל בני" בעולם (כאו"א בחלקו הפרטי) נעשה העולם כולו דירה (משכן) לו ית'.

וכללות העבודה היא בב' האופנים ד"ויקהל" ו"פקודי": "ויקהל" — ההקלה²² של כל עניני האדם (עשר כחות נפשו וג' לבושיהם מחשבה דיבור ומעשה), כל בני", וכל עניני העולם (שבהם נעשית עבודתם של בני") למשכן, ו"פקודי" — החשבון דכל פרט ופרט מכל עניני האדם, כאו"א מבני", וכל פרט ופרט שבעניני העולם, כיצד מנצלים פרט זה בהמשכן.

ובזה גופא ישנם ב' אופנים — (א) "ויקהל-פקודי" כפי שנעשים פרשה אחת²³, עבודה אחת, (ב) "ויקהל" ו"פקודי" כפי שהן ב' פרשיות (כבשנה זו), ש"ויקהל" היא פרשה ועבודה בפ"ע, ו"פקודי" היא פרשה ועבודה בפ"ע²⁴:

בהשקפה ראשונה נראה לומר ש"ויקהל" ו"פקודי" הם כמו כלל ופרט, היינו, ש"ויקהל" הוא הכלל של כל פרטי העבודה ד"פקודי", כמודגש בהחיבור שלהם שנעשים פרשה אחת וענין אחד, כשם שאין בכלל אלא מה שבפרט (ואין בפרט אלא מה שבכלל)²⁵.

אבל, כיון שבכמה שנים קורין בשבת ושבוע²⁶ זה פ' ויקהל בפ"ע (ורק בשבוע שלאח"ז קורין פ' פקודי), עכצ"ל, שישנו אופן עבודה ד"ויקהל" שאינו כלל של פרטים, אלא עבודה וענין בפ"ע (וגם לא בתור הכנה לעבודה אחרת)²⁷, ואז קורין בפ' ויקהל גם פ' שקלים, כדלקמן.

שהתחלת ויקהל שייכת גם לפקודי, וסיום פקודי שייך גם לויקהל.

24) וכשהן נפרדות שייכת אליהן פ' שקלים — שקורין בפ' ויקהל (כבשנה זו), או בפ' פקודי.

25) סנהדרין מה, סע"ב. בכורות ו, א. 26) שכולל כל שבעת ימי ההיקף, כללות הזמן.

27) ויש לומר, שבשנים שפרשיות ויקהל-פקודי מחוברות נרגש בעיקר ש"ויקהל" הוא כלל של פרטים, ובשנים שפרשיות ויקהל ופקודי נפרדות נרגש בעיקר ש"ויקהל" הו"ע בפ"ע.

18) קדושים יט, יח.

19) תוי"כ ופרש"י עה"פ.

20) שבת לא, א. וראה תניא פל"ב —

שיעור דיום הש"ק זה.

21) כלומר: לא רק בתוך כל אחד ואחד בפ"ע, אלא גם ובעיקר כשמתאחדים כולם יחד, "כמ"ש ברכנו אבינו כולנו כאחד באור פניך" (תניא שם).

22) בכחו של משה — "ויקהל משה" — כולל גם ניצוץ משה שבכאו"א מישראל (תניא רפמ"ב).

23) נוסף על החיבור דוסף פרשת ויקהל עם התחלת פרשת פקודי (ברביעי) —

ג. וכיאר הענין:

עשיית משכן לו ית' יכולה להיות בב' אופנים: (א) ע"י גישה כללית שצריכים להקהיל את הכל לעשיית המשכן — "ויקהל.. תרומה לה", ובאופן ש"מרבית העם להביא גו' והותר"²⁸, (ב) ע"י ההתכוננות במציאותו של כל פרט ופרט, חשיבותו המיוחדת, מעלותיו ותכונותיו המיוחדות, כדי לנצל כל פרט ופרט, כל מעלה ותכונה כו', באופן המתאים להשימוש לקונו, להיות חלק מסויים בהמשכן — "פקודי המשכן", "כל משקלי נדבת המשכן לכסף ולזהב ולנחושת.. לכל עבודתו"²⁹, פירוט הסכום המדוייק של כל דבר ודבר ואופן ניצולו במלאכת המשכן.

והחילוק שביניהם הוא (לא רק בסדר הדברים, אם מתחילים מהכלל (ויקהל) או שמתחילים מהפרטים (פקודי), אלא גם ובעיקר) בתוכן העבודה עצמה:

כשמתחילים מההתכוננות במציאותו של כל פרט ופרט (פקודי) — נרגשת לכל לראש ובעיקר המציאות שבעולם, מציאות בעלת חשיבות, מעלה ותכונה מיוחדת, והעבודה היא לפעול שמציאות זו (מציאות שבעולם) תנוצל לעשיית המשכן (וע"ד "אני נבראתי לשמש את קוני"²⁹ — שנרגשת תחילה המציאות ד"אני", והחידוש הוא ש"נבראתי לשמש את קוני"; מציאות בפשיטות ואלקות בהתחדשות³⁰).

וכשמתחילים מהגישה הכללית להקהיל את הכל לעשיית המשכן (ויקהל) — נרגשת לכל לראש ובעיקר מציאותו ית', "ועשו לי מקדש", "לשמיי"³¹, ובמילא, גם בעניני העולם (שאוספים ומקהילים לצורך עשיית המשכן) נרגש בעיקר (לא המציאות שלהם, שנוצלה לעשיית המשכן, אלא שכל מציאותם אינה אלא) המשכן לו ית' (וע"ד "אני לא נבראתי אלא לשמש את קוני"³² — שנרגשת תחילה מציאותו ית', והחידוש הוא במציאות הנברא, שכל מציאותו אינה אלא לשמש את קונו; אלקות בפשיטות ומציאות בהתחדשות³⁰).

בסגנון אחר קצת — החילוק שבין המשכה להעלאה³³:

העבודה ד"פקודי" היא באופן של המשכה — להמשיך ולגלות האלקות שבמציאות העולם (בכל פרט ופרט לפי ענינו, מעלתו ותכונתו) — דרגת האלקות השייכת לעולם; והעבודה ד"ויקהל" היא באופן של העלאה —

(28) לו, ה"ז.

(29) משנה וברייתא סוף קידושין.

(30) ראה המשך תער"ב ח"ב ע' תתקלד

(32) גירסת הש"ס כתי" (אוסף כתבי-יד

של תלמוד הבבלי ירושלים תשכ"ד). וכ"ה במלאכת שלמה למשנה שם.

(33) ראה גם לקו"ש ח"ה ע' 71 ואילך.

חט"ו ע' 194 ואילך. ועוד.

סה"מ תרצ"ו ע' 77. ועוד.

(31) פרש"י עה"פ.

להקהיל ולהעלות את כל הענינים שבעולם ע"י היציאה ממציאותם (גדרי העולם)³⁴ וההתעלות לדרגת האלקות שלמעלה מהעולם.

ונמצא, שב"פקודי" נרגשת יותר עשיית הדירה בתחתונים, בגדרי העולם, בכל פרט, מעלה ותכונה כו' שבעניני העולם; וב"ויקהל" נרגשת יותר עשיית הדירה לו ית', שבכל הענינים כולם צריך להיות הגילוי דעצמותו ית'. כלומר: בנוגע להפעולה בעולם (בתחתונים) יש מעלה בהעבודה ד"פקודי", להיותה מצד גדרי העולם (החשיבות המעלה והתכונה שבכל פרט ופרט), אבל, בנוגע לגילוי אלקות (דירה לו ית') המעלה היא בהעבודה ד"ויקהל", להיותה מצד ההתגלות דעצמותו ית'.

ועפ"ז יש לבאר תוכן הענין ד"ויקהל" בפ"ע — שהקהלת כל הענינים אליו ית' היא עבודה בפ"ע שהיא למעלה משייכות לגדר מציאותם של כל הענינים ופרטי מעלותיהם ותכונותיהם כו', שיוצאים ממציאותם ומתקהלים אליו ית'³⁵.

ד. ענינו של "ויקהל" בפ"ע מודגש עוד יותר בקביעות שנה זו — שלאחרי הקריאה ד"ויקהל" בפ"ע קורין פרשת שקלים³⁶.

ובהקדם הביאור בפרשת שקלים — "זה יתנו גו' מחצית השקל בשקל הקודש עשרים גרה השקל מחצית השקל גו' העשיר לא ירבה והדל לא ימעיט ממחצית השקל"³⁷ — דלכאורה צריך להבין:

(א) כלל הוא בעניני קדושה שצ"ל באופן של שלימות דוקא, כמודגש בעבודת הקרבנות: "מצות עשה להיות כל הקרבנות תמימין"³⁸, ו"כלי שרת .. אין מקדשין אלא שלימים .. ואין מקדשין אלא מליאין"³⁹, וכן הכהן המקריב צ"ל תמים⁴⁰ — ואילו בפרשת שקלים (שמהם נעשו אדני המשכן, היסוד דכל המשכן, ומהם באו קרבנות ציבור של כל השנה) מודגש הציווי דנתינת "מחצית השקל" דוקא?

34 שלמעלה מהעולם ("ויקהל"), כמרומו בהתחלת הקריאה דפ' פקודי במנחת שבת פ' ויקהל.

36 שבוה מודגש יותר ש"ויקהל" הו"ע בפ"ע (למעלה משייכות ל"פקודי") — שמפסיקין בין "ויקהל" ל"פקודי" בפרשת שקלים.

37 תשא ל, יג-טו.

38 רמב"ם ריש הל' איסורי זבחת.

39 שם הל' פסולי המוקדשין פ"ג ה"ב.

40 שם הל' ביאת המקדש רפ"ו.

34 עלמא דפרווא, כולל גם במובן של היפך האחדות, ולכן, היציאה וההתעלות היא ע"י ענין האחדות, התוכן ד"ויקהל".

35 ומזה מובן שהעבודה ד"פקודי" היא (לא המשך והשלמת העבודה ד"ויקהל", כבשנים שויקהל-פקודי מחוברות, אלא) עבודה בפ"ע — לגלות את האלקות שבעניני העולם. אלא, כיון שבאה לאחרי העבודה ד"ויקהל" בפ"ע, יש בה הנתינת-כח מהעבודה ד"ויקהל", שגם בעניני העולם ("פקודי") תומשך ותתגלה דרגת האלקות

ב) כיון שהנתינה היא רק "מחצית השקל", למה נתפרש בכתוב סכום השקל השלם, "עשרים גרה השקל" (ולאח"ז צריך הכתוב להוסיף ולכפול "מחצית השקל"), ולא נאמר בפירוש (ובקיצור) "עשר" גרה?

ולהוסיף, ששאלה זו מודגשת יותר בהמשך הכתובים בפרשת תשא (לאחרי ובסמיכות לפרשת שקלים), "ואתה קח לך בשמים ראש גוי קנמן בשם מחציתו חמשים ומאתיים"⁴² — שנתפרש סכום המחצית (חמשים ומאתיים), ולא הסכום השלם (חמש מאות)⁴³ שמביאים מחציתו.

ויתירה מזה — במכ"ש וק"ו: הפירוש ד"מחציתו חמשים ומאתיים" הוא "מחצית הבאתו תהא חמשים ומאתיים נמצא כולו חמש מאות .. א"כ למה נאמר חצאין .. להביאו לחצאין"⁴⁴, "ששוקלים אותו בב' פעמים חמשים ומאתיים בכל פעם"⁴⁵, כלומר, אף ש"כולו חמש מאות", מ"מ, כיון שצריכים "להביאו לחצאין", נתפרש בכתוב רק (סכום) "מחציתו (מחצית הבאתו) חמשים ומאתיים"; ואילו בנדו"ד שהנתינה כולה אינה אלא מחצית השקל, לא נתפרש סכום המחצה (עשר גרה), אלא סכום השקל השלם, "עשרים גרה השקל"?

ג) מהו הדיוק "העשיר לא ירבה והדל לא ימעיט ממחצית השקל", ולא (בקיצור) "לא יותר ולא פחות", וכיו"ב?

יש לומר נקודת הביאור בזה בעבודת האדם — שנתנת מחצית השקל הו"ע בפ"ע (שלמעלה מכל פרטי עניני העבודה) שמורה על העלאת כל הענינים אליו ית', ע"ד העבודה ד"ויקהל" בפ"ע, כדלקמן.

ה. ובהקדם הרמוז הלימוד וההוראה מנתינת "מחצית השקל" — שישנם בזה שני ביאורים:

א) הדגשת אחדותם של ישראל ("ויקהל" ד"כל עדת בני ישראל") — שכל אחד ואחד מישראל צריך לידע ולהרגיש שהוא לבדו אינו אלא "מחצית", ושלימותו תלוי בהתאחדות עם רעהו ("ואהבת לרעך כמוך"), שע"י צירופם והתאחדותם נעשה "שקל הקודש", "שקל השלם".

ב) הדגשת אחדותם של כאו"א מישראל וכלל ישראל עם הקב"ה ("ויקהל" ד"כל עדת בני ישראל" עם הקב"ה) — שישראל הם "מחצית"

41) ובפרט שעשר הוא מספר השלם, מתייחס ל"חמש מאות" ד"מר דוור", אלא ולכן, אילו נאמר "עשר גרה", הי' מודגש שגם בנתינת מחצית השקל ישנו ענין השלימות.

42) ל, כג.

43) ויתירה מזה — ש"מחציתו" אינו שיעור היומי דערב ש"ק זה.

44) פרש"י עה"פ.

45) רמב"ם ריש הל' כלי המקדש —

והקב"ה הוא "מחצית"⁴⁶ (כביכול), ו"ישראל וקוב"ה כולא חד"⁴⁷, מציאות אחת שלימה, כידוע תורת המגיד⁴⁸ על הפסוק⁴⁹ "עשה לך שתי חצוצרות"⁵⁰, ש"חצוצרות" הם "חצאי צורות", ו"שתי חצוצרות" רומזים על הקב"ה וישראל, שהם "חצאי צורות"⁵¹, ו"שניהם ביחד היו צורה שלימה"⁵².

ושני הביאורים קשורים זכ"ז — כי, כשנרגש הענין ד"ישראל וקוב"ה כולא חד", כמו "חצאי צורות", ש"שניהם ביחד היו צורה שלימה", נעשית אהבת ישראל ואחדות ישראל בשלימות, כפי שמבאר רבינו הזקן בתניא פרק ל"ב⁵³ ש"כולן מתאימות ואב א' לכולנה ולכן נקראו כל ישראל אחים ממש, מצד שורש נפשם בה' אחד", וכמ"ש לפנינו (בהתחלת ספר התניא)⁵⁴ שנשמת כאו"א מישראל היא "חלק אלקה ממעל ממש", "חלק" מן העצם, שעל ידו "תופסים" בהעצם כולו"⁵⁵, שזהו"ע ד"ישראל וקוב"ה כולא חד".

ותוכן הענין דנתינת "מחצית השקל" בעבודת האדם — שנרגש אצלו שמציאותו היא "חלק אלקה ממעל ממש", ועד שהוא והקב"ה הם כמו "חצאי צורות", ש"שניהם ביחד היו צורה שלימה", "ישראל וקוב"ה כולא חד".

ו. עפ"ז מובן החילוק שבין העבודה ד"מחצית השקל" לכל שאר עניני העבודה שצ"ל באופן של שלימות דוקא:

השלימות שבכל פרטי עניני העבודה (השלימות דהכהן, השלימות דהקרבן והשלימות דכלי שרת) מדגישה שכל פרט ופרט (מעלותיו ותכונותיו כו') בעבודת המשכן לה' הוא בשלימות, כלומר, עם היותו ענין פרטי בעבודת המשכן (ומלבדו ישנם עוד ריבוי ענינים), הרי, פרט זה הוא בשלימות, שממלא תפקידו הפרטי (בהתאם למעלותיו ותכונותיו) בהמשכן בשלימות. ולא עוד אלא שגם דבר צצריכים "להביאו לחצאין", נחשבת "מחצית הבאתו" לשיעור חשוב ושלם שנתפרש בתורה, "מחציתו חמשים ומאתיים".

אבל, השלימות דכל פרט ודכל הפרטים היא שלימות המציאות שלהם — שכל פרטי הענינים דהאדם ודהעולם מנוצלים לעבודת המשכן.

כלי המקדש פ"ג ה"ד).
 51) ראה שהש"ר פ"ה, ב: "תמתי .. תאומתי כביכול לא אני גדול ממנה ולא היא גדולה ממני" (וראה אוה"ת שם).
 52) ושם: "האדם הוא חצי צורה שהוא רק ד"ם, ואל"ף (אלופו של עולם) לכד כביכול ג"כ אינו צורה שלימה, אמנם כשיחדקו יחד נעשה צורה שלימה".
 53) כשיעור היוםי דערב ש"ק זה.
 54) ריש פרק ב.
 55) ראה כש"ט הוספות סקט"ז. וש"נ.

46) להעיר שהקב"ה וכנס"י נמשלו לאיש ואשה, שכ"א בפ"ע הוא "פלג גופא" (זח"ג ז, ב. ועוד), "מחצית".
 47) ראה זח"ג עג, א.
 48) או"ת מה, ד ואילך — הובא ונת' באוה"ת תשא ע' א'תתמח. ובארוכה — ביהל אור ע' שנו ואילך. המשך תעריב ח"ב פשפ"ד ואילך. ועוד.
 49) בהעלותך יו"ד, ב.
 50) להעיר מהרמו כשיעור הרמב"ם דיום הש"ק — "אין פוחתין משתי חצוצרות" (ה'ל

וישנו ענין נעלה יותר — הרגש המציאות דאלקות שפועל היציאה מגדרי המציאות דהאדם (ודהעולם) להעלות ולהתאחד עם עצמותו ית', שלכן, גם כשישנה שלימות עבודתו בכל הפרטים (לא רק שלימות פרט אחד), נרגש אצלו הענין ד"מחצית השקל בשקל הקודש עשרים גרה השקל מחצית השקל" (ולא "עשר גרה"), שאין זו "שלימות" אלא "חצי צורה", כי, השלימות האמיתית היא בהתקשרות והתאחדות ד"ישראל וקוב"ה כולא חר", שעיי"ז נעשה "שקל הקודש", שקל השלם, "עשרים גרה", שרומז⁵⁶ על ההתאחדות דעשר כחות הנפש (עשר דישאל) עם עשר ספירות (עשר דקוב"ה), וכצירוף שניהם יחד נעשה "עשרים", בחינת הכתר⁵⁷, העצם דישאל שלמעלה מעשר כחות הנפש, והעצם דקוב"ה שלמעלה מעשר ספירות, כידוע⁵⁸ שה"כתר" קשור עם עצמותו של המלך ("מלך"⁵⁹ ביפיו תחזינה עיניך"⁶⁰).

ועיי"ז נעשה גם בעולם (לא רק המשכת וגילוי דרגת האלקות ששייכת לעולם, אלא גם ובעיקר) היציאה ממציאותו וההעלאה להיות דירה לעצמותו ית', שעיי"ז שמתגלה בו העצם ד"ישראל וקוב"ה (כפי שהם) כולא חר" — "חד" דייקא, ולא "אחד" (באל"ף), שרומז על העצם ד(ישאל וד)קוב"ה שלמעלה מאל"ף שרומז על "אלופו של עולם".

ועפ"ז מוכן גם הדיוק "העשיר לא ירבה וחדל לא ימעט" — כי, בכל פרטי עניני העבודה מצד המציאות שלהם, צריכה להיות וישנה ההתחלקות ד"העשיר" ו"הדל" כל חד לפום שיעורא דילי, הדל ימעט והעשיר ירבה (לנצל העשירות למלאכת המשכן), משא"כ "מחצית השקל" היא באופן של יציאה מגדרי מציאותו, "העשיר לא ירבה וחדל לא ימעט", מצד בחינת העצם שלמעלה מההתחלקות ד"עשיר" ו"דל"⁶¹.

ד"העשיר" ו"הדל", כי, בהעצם ממש (שלמעלה משייכות לפרטים) אין צורך ולא שייך לשלול ההתחלקות ד"העשיר" ו"הדל". ועפ"ז יש לבאר גם הדיוק בכפל לשון הכתוב "מחצית השקל בשקל הקודש עשרים גרה השקל מחצית השקל" — שיש בזה ב' דרגות: (א) "מחצית השקל בשקל הקודש" ("במשקל השקל שקצבתי לך לשקול בו שקלי הקודש" (פרש"י), מבלי לפרט כמה הוא) — שרומז על העצם חמש, (ב) "עשרים גרה השקל" ("עכשוו פירש לך כמה הוא" (פרש"י)) מחצית השקל" — שרומז על העצם כפי שיש לו שייכות לפרטים (עשרים), ועל זה נאמר (בפסוק שלאח"ז) "העשיר לא ירבה וחדל לא ימעט".

56 ראה אה"ת שם (ע' א'תתקו ואילך).
57 עשרים בנימטריא כתר, וכ"ף ר"ת כתר (לקו"ת שה"ש לה, ג. אה"ת שם ע' א'תתקט).
58 ראה אסתר ו, ט"ו"ד ובפרש"י. שערי אורה שער הפורים ד"ה יביאו לבוש מלכות פ"ז"ח.
59 ישע"י לג, יז.
60 ודוגמתו בישראל ("ישאל אשר כך תתפאר") — שהם "בני מלכים" (שבת סז, א), ועד ל"מלכים" (תקו"ז בהקדמה א, רע"ב).
61 ויש לומר, ש"העשיר לא ירבה וחדל לא ימעט" קאי על בחינת העצם כפי שיש לו שייכות לפרטים שבהם ישנו החילוק

ז. ויש לבאר תוכן הענין דנתינת "מחצית השקל" ביחס לעבודת הקרבנות — שממחצית השקל הביאו קרבנות ציבור של כל השנה — בעבודת האדם:

כתיב⁶² "אדם כי יקריב מכם קרבן לה'" — שרומז⁶³ על כללות הקירוב (קרבן מלשון קירוב) דהאדם להקב"ה ("יקריב מכם קרבן", מכם ממש), ולאח"ז באים פרטי הענינים ד"מן הבהמה מן הבקר ומן הצאן תקריבו את קרבנכם", שרומז על חילוקי הדרגות דנה"ב (יש מי שהוא בכחי בקר ויש מי שהוא בכחי צאן) שצריכים להקריבם לה'.

כלומר: בהמשך הכתוב מדובר אודות פרטי העבודה "מן הבהמה מן הבקר ומן הצאן תקריבו את קרבנכם", שבהם מודגשת תחילה מציאות האדם בכל פרטיו ("מן הבהמה וגו'"), ובהם צריכים לפעול הקרבן לה', בכל אחד ואחד לפי ענינו, שלכן נאמר "תקריבו את קרבנכם" לשון רבים (אף שהתחלת הכתוב בלשון יחיד). אבל בהתחלת הכתוב מדובר אודות הקירוב שמצד העצם — שמודגש תחילה (לא המציאות שלו, אלא שכל מציאותו אינה אלא) הקירוב לה' ("יקריב" ואח"כ "מכם"), ולא נזכר חילוקי דרגות בהקרבן, כי אם, "קרבן לה'" סתם, הקירוב שמצד העצם שהוא בכל ישראל בשוה, "ישראל וקוב"ה כולא חד"⁶⁵.

62 ויקרא א, ב.

63 ראה לקו"ת ויקרא ב, ב ואילך. ד"ה באתי לגני חש"י פ"ב. ובכ"מ.

64 ספר הבהיר סמ"ו (קט).

65 ויש לומר, שמטעם זה לא נאמר בלשון ציווי (כבסיוס הכתוב "תקריבו את קרבנכם"), אלא "אדם כי יקריב" — כי, מצד העצם דהאדם אין צורך בציווי על הקירוב, כיון שנגזש אצלו מלכתחילה שזוהי כל מציאותו.

שהקרבנות לכפרה הם באים — די"ל שבוה מרומז שמי"ש לפני"ז ש"הושוו בהם עניים ועשירים" שייך בעיקר לתרומה השנית (ולא כ"כ לתרומה הראשונה, תרומת האזנים), כי, אם כוונתו (רק) להדגיש החילוק דהראשונה והשנית (ביחס לשלישית ש"לא היתה יד כולם שוה בה'), הי' צריך לכתוב זה לאחרי סיום (ולא באמצע) ענין התרומה השנית (שהקרבנות לכפרה הם באים).

ויש להוסיף, שהכפל (ב' דרגות) דמחצית השקל מודגש גם כב' הענינים שנעשו ממחצית השקל: אדני המשכן וקרבנות ציבור — דיש לומר, ש"מחצית השקל" דאדני המשכן, היסוד דהמשכן, רומז על העצם ממש, ו"מחצית השקל" דקרבנות ציבור רומז על העצם כפי ששייך לפרטים (ועפ"ז יומתק דיוק הלשון בפירוש רש"י: "אף היא ע"י מנין שמנאן משהוקם המשכן .. ונתנו כל אחד מחצית השקל והן לקנות מהן קרבנות ציבור של כל שנה ושנה והושוו בהם עניים ועשירים" — כיון שמחצית השקל דקרבנות ציבור היא למטה ממחצית השקל דאדני המשכן, שגם היא ("אף היא") בחינת העצם, אבל, בחינת העצם כפי ששייך לפרטים, "הושוו בהם עניים ועשירים" * (וראה לקמן הערה 76)).

* להעיר, שלאחרי שכותב רש"י ש"הושוו בהם עניים ועשירים", מחשיך, "ועל אותה תרומה (השנית) נאמר לכפר על נפשותיכם

וענין זה מודגש בחילוק שבין קרבנות יחיד לקרבנות ציבור — שקרבנות יחיד באים מממונו של כל יחיד ויחיד, ויש בהם חילוקי דרגות דקרבת עשיר וקרבת עני, משא"כ קרבנות ציבור שבאים ממחצית השקל דכל בני, ואין בהם חילוקי דרגות דעשירים ועניים, כיון שבהם מודגש הקירוב והאחדות ד"ישראל וקוב"ה כולא חד".

ועד"ז בזמן שאין ביהמ"ק קיים — שעושין זכר למחצית השקל ע"י מצות הצדקה⁶⁶:

בנתינת הצדקה יש חילוקי דרגות: מעשר, חומש (מצוה מן המוכחר)⁶⁷ — ש"לא היתה יד כולם שוה בה אלא איש איש מה שנדבו לכו"⁶⁸.

ויש דרגא נעלית יותר בנתינת הצדקה שעז"נ "ונתנו איש כופר נפשו לה" — "כל אשר לאיש יתן בעד נפשו"⁶⁸, שמוסר ונותן לה' כל מציאותו, שבענין זה שוים "העשיר" ו"הדל" ("הושוו בה עניים ועשירים"), שכל אחד מהם נותן לה' כל אשר לו⁶⁹, כיון שנגרש אצלו שמציאותו אינה אלא "מחצית השקל", ושלימותו נעשית עי"ז שמתאחד עם הקב"ה, כפי שמתבטא גם (ובעיקר) עי"ז שמתאחד עם עור יהודי (כמודגש בחוכנה של מצות הצדקה⁷⁰), "ישראל וקוב"ה כולא חד".

ולהוסיף, שכיון שבקרבנות (שבאים ממחצית השקל) ובצדקה (שעושין זכר למחצית השקל) מודגשת גם העבודה דבירור העולם נכידוע⁷¹ ש"בקרבתות ה' כל החי עולה לה' ע"י בהמה אחת וכל הצומח ע"י עשרון סולת אחד כלול בשמן כו"⁷², ועד"ז בצדקה ש"שקולה"⁷³ כנגד כל הקרבנות⁷⁴, ש"החומש מעלה

העשיר (כל אשר לו) — כיון שצריכים למלא כל מחסורם של העניים.

(71) תניא פל"ד.

(72) וכן עליית כל הדומם ע"י המלח.

(73) ראה סוכה מט, ב.

(74) נוסף לכך ש"שקולה כנגד כל המצוות, ובכל חלמוד ירושלמי היא נק' בשם מצוה סתם", דכיון ש"נותן מיגיע כפיו הרי כל כח נפשו החיונית מלוכב בעשיית מלאכתו או עסק אחר שנשתכר בו מעות אלו, וכשנותנן לצדקה הרי כל נפשו החיונית עולה לה", ועי"ז מעלה "חלק אחד מששים ריבוא מכללות העולם התלוי בנפשו החיונית להעלותו לה' בעלייתה", ועי"ז העבודה ד"כללות ישראל שהם ששים ריבוא נשמות פרטיות" עולה לה' "כללות החיות של כללות העולם" (תניא פל"ד).

66) "יש ליתן קודם פורים מחצית מן המטבע הקבוע באותו מקום ובאותו זמן זכר למחצית השקל שהיו נותנין באדר" (רמ"א אור"ח ר"ס תרצד).

67) רמב"ם ה' מתנות עניים פ"ז ה"ה. שו"ע יו"ד ר"ס רמט.

68) איוב ב, ד. וראה בארוכה לקו"ש חכ"ז ע' 217 ואילך. וש"נ.

69) ואף שב"כל אשר לו" יש חילוק גדול בין העשיר (שיש לו הרבה) להדל (שיש לו מעט), מ"מ, בהנתינה ד"כל אשר לו" שוים הם (וע"ד מארז"ל (מנחות בסופה) "אחד המרבה ואחד הממעיט ובלבד שיכוין לבו לשמים").

70) ופשוט שבענין זה נוגע (נוסף על עצם הנתינה דכל אשר לו, ללא נפק"מ מהי הכמות) גם (ובעיקר) ריבוי הכמות שבנתינת

עמו כל הארבע ידות לה' להיות מכוון לשבתו ית"ן] — יש לומר, שבשייכותם ל"מחצית השקל" מרומז שגם בעבודה דכירור העולם מודגשת היציאה מגדריו העולם לעלות ולהתקרב למעמד ומצב של דירה לעצמותו ית', היינו, לא (כ"כ) הפעולה בתחנותים בהגדרים שלהם, אלא בעיקר עשיית הדירה לו ית', בהתאם לעבודתם של ישראל בנתינת "מחצית השקל", שאינה מצד גרדי מציאותם בעולם (ההתחלקות ד"העשיר" ו"הדל"), אלא מצד העצם דישראל וקוב"ה שכולא חד.

ת. עפ"ז יש לבאר שייכותה של פרשת שקלים לפ' ויקהל דוקא (כבשנה זו), ולא לפ' פקודי⁷⁵:

בפרשת פקודי, "פקודי המשכן", "נימנו כל משקלי נדבת המשכן לכסף ולזהב ולנחושת ונימנו כל כליו לכל עבודתו" — שבזה מודגשת העבודה דכל פרטי הענינים דמלאכת המשכן, שכל פרט ופרט (דהארם ודהעולם) מנוצל בהתאם למעלתו ותכונתו המיוחדת ("לכסף ולזהב ולנחושת"). ולא עוד אלא שגם "כסף פקודי העדה גו'", "שמנאן .. ונתנו כל אחד מחצית השקל", הוא פרט בהמנין ד"משקלי נדבת המשכן", "וכסף פקודי העדה מאת ככר וגו' לצקת את אדני הקודש וגו'".

משא"כ בפרשת שקלים מדובר אודות נתינת מחצית השקל (לא כפרט במנין משקלי נדבת המשכן, אלא כענין בפ"ע) בשביל מנין בני, ועוד ועיקר, שמנין זה אינו "למשפחותם", לידע "מנין כל שבט ושבט" בפ"ע (כ"המנין האמור בתחלת חומש הפקודים", שבו נתפרט ובארוכה המנין דכל שבט בפ"ע), אלא המנין דכלל ישראל שלמעלה מהתחלקות לפרטי העבודה דכל שבט ושבט שבמסילתו יעלה, מצד העצם שבכל ישראל בשוה⁷⁶.

ולחוספי, שהמנין מדגיש תוקף המציאות דישראל ש"אפילו באלף לא בטיל"⁷⁷ — דיש לומר ע"ד הרמז ש"אלף" קאי על "אלופו של עולם", ותוקף

שממנו הביאו קרבנות ציבור (עבודה ב190על), קשור עם העצם כפי ששייך לפרטים, שגם הוא מנין ("אף היא ע"י מנין") שבו שוים כל ישראל (שהגדול שבגדולים אינו נחשב יותר מאחד, והקטן שבקטנים אינו נחשב פחות מאחד, ע"ד "העשיר לא ירבה והדל לא ימעט"), להיותו מצד העצם, אבל המנין הוא "למשפחותם", "מנין כל שבט ושבט", כיון שזוהי בחי' העצם כפי ששייך לפרטים (כנ"ל הערה 61).

77) ראה ביצה ג, ב.

75) ובנוגע לקביעות שקורין פ' שקלים בפ' פקודי — ראה לקמן הערה 79.

76) יש לומר, שזוהי החילוק שבין המנין "שמנאן כשהתחילו בנדבת המשכן ונתנו כל אחד ואחד מחצית השקל .. ומהם נעשו האדנים", להמנין "שמנאן משהוקם המשכן, הוא המנין האמור בתחלת חומש הפקודים .. ונתנו כל אחד מחצית השקל והן לקנות מהן קרבנות ציבור" — שהמנין בהתחלת נדבת המשכן שממנו נעשו האדנים שהם יסוד המשכן, קשור עם העצם ממש שלמעלה מהתחלקות כלל, והמנין משהוקם המשכן

מציאותם של ישראל הוא למעלה מ"אלופו של עולם" ("באלף לא בטיל"), מצד העצם דישאל שהוא חד (למעלה מ"אחד" באל"ף, אלופו של עולם) עם העצם דקוב"ה.

ולכן, פרשת שקלים שבה מדובר אודות העבודה ד"מחצית השקל", שהיא למעלה מכל פרטי עניני האדם והעולם, להיותה מצד העצם דישאל וקוב"ה — שייכת לפרשת ויקהל, שתוכנה הקהלת כל הענינים (לא מצד פרטי עניניהם, אלא אדרבה, ע"י היציאה מגדרי מציאותם) לעצמותו ית'.

ויש לומר, שבקביעות שנה זו שקורין פרשת שקלים בשבת פרשת ויקהל, מודגשת העבודה שמצד העצם דישאל בכפלים⁸⁰, הן מצד פרשת ויקהל והן מצד פרשת שקלים⁸¹ (ומזה נמשך גם בשאר השנים שקביעותם באופן שונה).

ט. ומפרשת שקלים (ובפרט כשכאה ביחד עם פרשת ויקהל) נמשך על כל השנה (כמודגש בכך שממחצית השקל לוקחים קרבנות ציבור של כל השנה) — בעבודה דכל יום ויום, הן בנוגע לעצמו, הן בנוגע להתאחדות עם כלל ישראל, והן בנוגע לעבודה בעניני העולם.

התחלת העבודה דכל יום ויום (כשנעשה "ברי' חדשה"⁸⁰) היא באמירת "מודה אני לפניך" — "טוב לומר מיד כשניעור משנתו מודה אני לפניך"⁸¹:

ואמירת "מודה אני לפניך" אינה לאחר הקדמת התבוננות ומחשבה, ואפילו לא התבוננות ומחשבה קלה⁸², אלא "מיד כשניעור משנתו" — כי, ההכרה וההרגש ש"מלא כל הארץ כבודו"⁸³ הוא בפשיטות (גם בעת השינה⁸⁴)

יחשוב בלבו לפני מי הוא שוכב וידע שממ"ה חופף עליו" ועי"ז יקום בזריזות (מהדו"ב שם ס"ד), ולאח"ז ממשיך "טוב .. לומר מיד כשניעור משנתו מודה אני לפניך .. ועי"ז יזכור את ה' העומד עליו ויקום בזריזות" — שבה מודגש יותר שאמירת מודה אני לפניך היא לפני התבוננות ומחשבה, "מיד".

(83) ישעי' ו, ג.

(84) ועד"ז בנוגע לשינה ברוחניות, כלשון הרמב"ם (הל' תשובה פ"ג ה"ד) "עורו ישינים משנתכם כו' וזכרו בוראכם, אלו השוכחים את האמת בהבלי* הזמן כו'".

(78) נוסף על הכפל ד"מחצית השקל" בהקריאה דשבת פ' תשא ובהקריאה דשבת פ' שקלים. ובפרט בקביעות שנה זו ששתי הקריאות הם בשתי שבתות הסמוכות זל"ז, שאז בולט יותר כפל הענין.

(79) ובשנים שקורין פרשת שקלים בשבת פרשת פקודי — מודגשת בעיקר השפעת העבודה דמחצית השקל שמצד העצם על כל פרטי עניני העבודה דמלאכת המשכן (השפעת "פקודי העדה" על "פקודי המשכן").

(80) שר"ע אדה"ז אר"ח רס"ד, ורס"ו. וראה שם סמ"ו ס"ו.

(81) שם ס"א ס"ה. (מהדו"ב) ס"ו.

(82) כפי שממשיך ש"עני"ז (ע"י אמירת מודה אני לפניך) יזכור את ה"'. ולהעיר, שלפנ"ז כותב ש"מיד שניעור משנתו ..

(* וי"ל שרומז גם על כללות העסק בעניני העולם שנברא בשבעה הבלים (זהר ח"א קמו, ב. ח"ג מז, ב).

אצל כאו"א מישראל מצד עצם נפשו שהיא בכל התוקף והשלימות תמיד⁸⁵, גם בעת השינה (ואדרבה, בעת השינה לא נרגשים הענינים שמעלימים על עצם נפשו), ולכן, כשנעשה "ברי" חדשה" ומתחדש הרגש מציאותו ("אני"), אומר מיד "מודה אני לפניך", שמקדים ה"מודה" ל"אני", ומציאות ה"אני" היא "לפניך" — מסירה ונתינה דכל מציאותו להקב"ה, ע"ד ובדוגמת העבודה ד"מחצית השקל", לחבר ולאחד ה"חצאי צורות" לצורה אחת שלימה, "ישראל וקוב"ה ("אני לפניך") כולא חד".

ולאח"ז באה העבודה בהשימוש לקונו בכל פרט ופרט דהאדם (ודהעולם) (ע"ד "פקודי המשכן") — מתחיל מברכות השחר שנתקנו "על סדר העולם והנהגתו מה שהבריות נהנין בכל יום, שיברכו להקב"ה על זה בפעם ראשונה שנהנין הנאה זו בכל יום ויום"⁸⁶, שעיי"ז פועל על עצמו לנצל הנאות אלו במשך כל היום לשמש את קונו, ועד"ז בנוגע להשימוש לקונו בכל פרטי אופני העבודה דבניי — כמודגש בהתחלת התפלה בפסוק⁸⁷ "מה טובו אהליך יעקב משכנותיך ישראל", שקאי על פרטי העבודה דבניי כפי שמחולקים לשבטים ("שוכן לשבטיו", "כל שבט ושבט שוכן לעצמו ואינן מעורבין"⁸⁸), וכל שבט מחולק לאהלים (ש"פתחיהם אינן מכוונין זה מול זה"⁸⁸).

ועוד ועיקר — שלפני התחלת העבודה בפרטי ההתחלקות דבני ישראל לשבטים ואהלים חוזרים ומדגישים האחדות וכלל ישראל מצד העצם ("ישראל וקוב"ה כולא חד"), כמ"ש רבינו הזקן בסידורו "נכון לומר קודם התפלה הריני מקבל עלי מצות עשה של ואהבת לרעך כמוך"⁸⁹, שזהו תוכן האחדות שב"מחצית השקל", שכל אחד מרגיש שבפ"ע⁹⁰ אינו אלא "מחצית", "חצי צורה", ובצירוף עם עוד יהודי נעשה "צורה אחת שלימה", "שקל הקודש"⁹¹.

ישראל מצד העצם.
91) ויש לומר, שהחילוק בין "מודה אני לפניך" ל"הריני מקבל עלי מ"ע של ואהבת לרעך כמוך" (אף ששניהם קשורים עם העצם דישראל וקב"ה כולא חד), הוא, ע"ד ובדוגמת החילוק שבין ב' הענינים שבמחצית השקל (אדני המשכן וקרבות ציבור) — ש"מודה אני לפניך" הוא מצד העצם ממש, ו"הריני מקבל עלי מ"ע של ואהבת לרעך כמוך" הוא מצד העצם כפי ששייך לפרטים* (כנ"ל הערה 61).

85) וע"ד פס"ד הרמב"ם (הל' גירושין ספ"ב) שרצונו האמיתי (הפנימי) דכאו"א מישראל "להיות מישראל... (ולעשות את כל המצוות כו') (אלא שלפעמים מעלים הרצון הגלוי על הרצון האמיתי).
86) שו"ע אדה"ז או"ח רסמ"ו.
87) בלק כד, ה.
88) שם, ב ובפרש"י.
89) ראה בארוכה לקו"ש חכ"ה ע' 374.
וש"נ.

90) ויומתק יותר שדרך כלל אמירת "הריני מקבל כו'" היא בהיותו עדיין בחדרו פנימה, לפני שפוגש עוד יהודי שזוקק לטובה ממנו, ואעפ"כ, נרגש אצלו הענין דאהבת

(* ולכן אמירת הריני מקבל כו' היא לאחרי ברכות השחר.

ויש להוסיף, שענין זה מודגש גם בסיום וחותרם התפלה — שלאחרי כל פרטי הענינים דעבודת התפלה, פסוקי דזמרה, ברכות ק"ש וק"ש, וי"ח ברכות תפלת העמידה, מסיימים וחותרמים בהודאה הכללית (התוכן ד"מודה אני") ד"אך צדיקים יודו לשמך"⁹²; ועד"ז בסיום וחותרם עבודת כל היום כולו"⁹³ (לאחרי התפלה ולימוד התורה, "מבית הכנסת לבית המדרש"⁹⁴, ואח"כ "הנהג בהם מנהג דרך ארץ"⁹⁵) — כמודגש בהחשבון-צדק דעבודת כל היום בקשעהמ"ט שסיומו וחותרמו בתיבת "אמת", "אל"ף ריש"י דאלפא ביתא מ"ם באמצעיתה תי"ו בסופה, לומר אני⁹⁶ ראשון .. ומבלעדי אין אלקים .. ואת אחרונים אני הוא"⁹⁷, שבכל עניני העולם (שנבראו בכ"ב אותיות מאל"ף ועד תי"ו) מתגלה ה"אמת הוי" לעולם"⁹⁸ (לא רק דרגת האלקות שבערך ובשייכות לגדרי העולם ובכל פרט ופרט לפי ענינו, אלא גם ובעיקר ה"אמת הוי"), ובלשון הרמב"ם בהתחלת ספרו שב"כל הנמצאים משמים וארץ ומה שביניהם" מתגלה (לא רק האלקות שבהם, בפרטי תכונותיהם ומעלותיהם, אלא גם ובעיקר) "אמתת המצאו", ובאופן ש"לא נמצאו אלא מאמתת המצאו" (ע"ד "אני לא נבראתי אלא לשמש את קוני" (כנ"ל ס"ג)), "הוא שהנביא אומר והי" אלקים אמת .. והוא שהתורה אומרת אין¹⁰⁰ עוד מלבדו".

י. והדגשה יתירה בכהנ"ל בשבת פרשת ויקהל ושקלים בשנה זו — "הי' תהא שנת נפלאות בכל":

ב"נפלאות בכל", שבכל הענינים¹⁰¹ רואים נפלאות, מודגשת העלי' דכל הענינים (ע"י היציאה מגדרי מציאותם) למעמד ומצב ד"נפלאות", ובאופן שלא נרגש (כ"כ) ענינם הפרטי, מעלתם ותכונתם כו', אלא הענין הכללי ד"נפלאות", ולכל לראש ה"נפלאות" דהגאולה האמיתית והשלימה, "כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות"¹⁰².

ובשבת פרשת ויקהל ושקלים דשנת נפלאות בכל — מודגשת ההקלה דכל עניני האדם, כל בני, וכל עניני העולם אליו ית', ע"י עבודתם של ישראל מצד העצם שהם חד עם עצמותו ית', שעיקרה ושלמותה בהגאולה האמיתית

- | | |
|--|---|
| <p>(95) שם לה, ב.
 (96) ישעי' מד, ו.
 (97) ירושלמי סנהדרין פ"א ה"א. ועוד.
 (98) תהלים קיח, ב.
 (99) ירמ"י יו"ד, יו"ד.
 (100) ואתחנן ד, לה.
 (101) וכפרט שהתחלתם באות ביי"ת דהשימוש.
 (102) מיכה ז, טו.</p> | <p>(92) תהלים קמ, יד. וראה לקו"ש שם. וש"י.
 (93) ונעוץ סופן בתחלתן — באמירת "מודה אני לפניך .. רבה אמונתך" — שה"נקודה" ד"מודה אני" מתפשטת באופן של ריבוי על כל היום כולו (ודוגמתו ב"מחצית השקל" — שממנו נעשו אדני המשכן, היסוד שעליו עומד המשכן כולו).
 (94) ברכות בסופה. וש"י.</p> |
|--|---|

והשלימה שאז יהי הגילוי ד"ישראל וקוב"ה כולא חד" בכל העולם כולו, שנעשה דירה לו ית'.

ועוד ועיקר:

רואים במוחש שכבר התחיל (משך זמן לפני"ז) בפועל ובפשטות קיום ההבטחה ד"יוסיף אדני שנית ידו גוי ואסף נדחי ישראל ונפוצות יהודה יקבץ מארבע כנפות הארץ¹⁰³ — בהקיבוץ גלויות דרבים מבני מדינות שונות בעולם לארצנו הקדושה בחסד וברחמים נולא באופן של סכנה, כמו פעם שהיו צריכים לברוח משם בהחבא, אלא כהמצב עתה כרוב מדינות העולם¹⁰⁴, והתקוה חזקה שבסיומו של השבוע דפרשת ויקהל מתקרבים ועד שעומדים כבר בגמור ושליומות ד"ויקהל משה ("גואל ראשון הוא גואל אחרון"¹⁰⁵) את כל עדת בני ישראל, גמר ושלימות קיבוץ גלויות דכל בני¹⁰⁶ מכל ארבע כנפות הארץ, בגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו.

ותוספת נתינת כח בזה כשפרשת ויקהל היא בפ"ע — שאין פנאי (ולא צריכים) להמתין להשלימות דהפרטים ("פקודי"), אלא תיכף ומיד ממש נעשית השלימות ד"ויקהל" בהגאולה האמיתית והשלימה.

יא. וכדי למהר ולזרוז ולהביא בפועל תיכף ומיד ממש — יש להוסיף ביתר שאת וביתר עוז באהבת ישראל ואחדות ישראל (ביטול סיבת הגלות¹⁰⁷), ע"י הדגשת מעלתו של כאו"א מישראל שהוא "חלק אלקה ממעל ממש".

103 ישע"י יא, יא"ב.

104 אף שנשארה מדינה אחת או שתי מדינות שעדיין צריכים לברוח משם בהחבא, ובודאי ישפיע המצב שברוב מדינות העולם על כל מדינות העולם, שמכולם ממש יצאו ויבואו לארצנו הקדושה מתוך מנוחת הנפש ומנוחת הגוף.

105 ראה שמור"ר פ"ב, ד. לקו"ש חי"א

ע' 8 ואילך. וש"נ.

106 ומתחיל מרכותינו נשיאינו — שבמשך זמן הגלות לא עלו לארץ ישראל (גם לא לביקור בלבד), ראף שמצינו כמה גדולי ישראל ואדמור"ים (כמו הרה"ק רמ"מ מהארדאק) שעלו לארץ ישראל, הרי, הבעש"ט, המגיד, אדמור"ר הזקן, אדמור"ר האמצעי, אדמור"ר הצ"צ, אדמור"ר מהר"ש,

* אף שהיתה אצלו קס"ד כו' לעלות לארץ ישראל.

אדמור"ר (מהורש"ב) ג"ע וכ"ק מו"ח אדמור"ר נשיא דורנו, לא עלו לארץ ישראל (גם לא לביקור בלבד**), אלא נשארו בחוץ לארץ, ועד (בזמנו של כ"ק מו"ח אדמור"ר נשיא דורנו) לחצי כדור התחתון, שבו וממנו נעשית העבודה דהפצת התורה והמעיינות חוצה בכל העולם כולו עד ביאת גואל צדק — תיכף ומיד ממש.

107 ראה יומא ט, ב.

** ונסיעתו של כ"ק מו"ח אדמור"ר לארץ ישראל לא היתה לשם ביקור בארץ ישראל, אלא, כפי שהסביר בעצמו במכתבו הידוע (אגרות קודש שלו ח"ב ע' קצ"א) שביציאתו ממדינה ההיא ניטלה ממנו האפשרות לבקר בהיכלי קודש ציוני הוד כבוד אבותיו נשיאי החסידות (בלויבאוויטש ובראססוב), ולכן ברצונו לבקר במקומות הקודש בארץ הקודש.

נפשיטא — שלילת הפכו, ואפילו לא ע"י אמירת דברי־מוסר — כפי שרואים במחשש שכדי להשפיע על יהודים בעניני יהדות צריכים לדבר אליהם (ועליהם) בדרכי נועם ובדרכי שלום, ובדברי אהבה וחיבה.

וזה שמצינו שלפעמים צ"ל הנהגה הפכית, ע"ד מ"ש¹⁰⁸ "חושך שבטו שונא בנו" — ה"י דוקא באב ובן, שכדרך כלל היחס שביניהם הוא באופן של אהבה וחיבה, ועד לאהבה עצמית כו', ואז גם ההכאה (בזמן ומצב מיוחד כשיש הכרח בדבר) היא מתוך אהבה¹⁰⁹.

ועוד ועיקר: היחס לבנ"י הוא לא רק יחס של אב ובנים ("בנים אתם לה' אלקיכם"¹¹⁰), אלא יתירה מזה ובאין־ערוך — "ישראל וקוב"ה כולא חד".
וכן יש להוסיף ביתר שאת וביתר עוז במצות הצדקה — "גדולה צדקה שמקרבת את הגאולה"¹¹¹.

ויה"ר — והוא העיקר — שההחלטה בזה תביא בפועל ממש ותיכף ומיד ממש את השכר¹¹², שתמורת ה"צדקה (ש)עשה הקב"ה בישראל שפיוזון לבין האומות"¹¹³, תהי' הצדקה האמיתית דקיבוץ גלויות, "תקע בשופר גדול לחרותנו .. וקבצנו יחד מארבע כנפות הארץ לארצנו"¹¹⁴, "בנערנו ובזקנינו גו' בבנינו ובבנותינו"¹¹⁵, "קהל גדול ("ויקהל משה את כל עדת בני ישראל") ישוּבו הנה"¹¹⁶, לארצנו הקדושה, לירושלים עיר הקודש, להר הקודש, לבית המקדש השלישי (והמשולש, שכולל גם בית ראשון ובית שני¹¹⁶) ולקדש הקדשים¹¹⁷ (מקום הארון, שבו נמצאים לוחות ראשונות¹¹⁸ ולוחות שניות¹¹⁹).

ובלשון הכתוב בהתחלת פ' פקודי שקורין במנחת שבת פ' ויקהל: "אלה פקודי המשכן משכן", "שני פעמים, רמז למקדש שנתמשכן¹²⁰ בשני חורבניו⁹,

(108) משלי יג, כד.
 (109) ראה תניא אגה"ק סכ"ב: "אב רחמן חכם וצדיק המכה בנו כו'".
 (110) פ' ראה יד, א.
 (111) כ"ב יו"ד, א. וראה תניא פל"ז.
 (112) ראה תענית ח, ב. שו"ע או"ח סו"ס תקעא.
 (113) פסחים פז, ב.
 (114) נוסח תפלת העמידה.
 (115) בא יו"ד, ט.
 (116) ראה זח"ג רכא, א.
 (117) שכולל ג' דרגות — קדשים לשון רבים, ב' דרגות, וקדש (הקדשים), דרגא שלישית (ראה לקו"ת פקודי ה, א. ובכ"מ).
 (118) וגם שכרי לוחות — ג' ענינים.
 (119) עשרת הדברות — עשרים, בחי' הכתר, שלכן "מקום ארון אינו מן המדה" (משא"כ עשרים אמה דמקום קדש הקדשים שבביהמ"ק*).
 (120) וכמ"ש "מה טובו אהליך יעקב משכנותיך ישראל", "מה טובו אהל שילה ובית עולמים בישובן .. משכנותיך, אף כשהן חרבין, לפי שהן משכון עליהם כו'" (כלק שם ובפרש"י).

* ע"ד החילוק שבין "מחצית השקל בשקל הקודש" (סתם) ל"עשרים גרה השקל מחצית השקל" — העצם ממש והעצם כפי ששייך לפרטים (כנ"ל הערה 61).

ליל ועש"ק וש"ק פ' ויקהל, פ' שקלים, כ"ה אד"ר, ה'תשנ"ב 373

כמו משכון שחוזר לבעליו בשלימות — בביהמ"ק השלישי (שכולל גם בית ראשון ובית שני (והמשכן)), שיבנה במהרה בימינו, ותיכף ומיד ממש.



בס"ד. יום ב' דחג הסוכות, ה'תשכ"ו

(הנחה בלתי מוגה)

הללו את הוי' כל גוים שבחווהו כל האומים כי גבר עלינו חסדו ואמת הוי' לעולם גוי'. וצריך להבין², מהי הנתינת טעם כי גבר עלינו חסדו, שבגלל זה יהללו הגוים את ה'. וגם צריך להבין מהו הכפל דהללו גוי' כל גוים שבחווהו כל האומים, הללו ושבחוהו, גוים ולאומים³, וגם בנתינת הטעם (כי גוי') ישנו הכפל דגבר עלינו חסדו ואמת הוי' לעולם.

(ב) **ולהבין** זה⁴ יש לבאר תחילה ענינו של חג הסוכות, שעליו נאמר הללו את הוי' כל גוים גוי' [ובהקדים שיש כמה פירושים⁵ בנוגע לזמן שאודותיו מדובר בפסוק זה, וכיון שנמצאים בחג הסוכות, ידובר עתה לפי הפירוש שפסוק זה קאי על חג הסוכות], כי בחג הסוכות היו מקריבים שבעים פרים, כנגד שבעים אומות העולם⁶, ומצד זה מהללים את ה' (גם) כל הגוים כו'.

והענין בזה, דהנה, חג הסוכות קשור עם יום הכיפורים, כידוע⁸ שהסכך של הסוכה נעשה מענן הקטורת דיוהכ"פ (כי בענן אראה על הכפורת⁹), והיו"ט דחג הסוכות הוא השמחה של בני מצד הסליחה והמחילה וכפרה דיוהכ"פ, להיותו עת רצון, שבו¹⁰ מאירים י"ג מדות הרחמים שאינן חוזרות ריקן¹¹ [לאחרי ההכנה ע"י כללות העבודה דחודש אלול, ימי הסליחות, ר"ה ועשי"ת. ולהעיר, שענין זה מתחיל כבר

(5) ראה שמו"ר פי"ח, ה. מדרש תהלים

עה"פ.

(6) ראה גם סה"מ תרכ"ו ע' רפט.

(7) סוכה נה, ב. תנחומא פינחס טז. במדב"ר פכ"א, כד.

(8) ראה עטרת ראש שער יוהכ"פ כט, א ואילך. לו, סע"א ואילך. אוה"ת סוכות ע' אתשכב ואילך. המשך וככה תרל"ז פרק פד. סה"מ תרנ"ז ע' קסב ואילך.

(9) אחרי טז, ב.

(10) ראה סידור עם דא"ח שער האלול רכה, ג ואילך.

(11) ר"ה יז, ב.

(1) תהלים קיז.

(2) ראה רד"ה הללו את ה' במאמרי אדה"ז תקט"ט (קה"ת, תשס"ה) ע' רפה. ועם הגהות — אוה"ת סוכות ע' אתשנה. רד"ה הנ"ל עת"ר (סה"מ עת"ר ע' רנט). תשל"א (לקמן ע' כט ואילך).

(3) ראה גם ילקוט חדש [אמשטילרדם, תיט] בפ"י הפסוקים סי' תקמא [ר, א] — הובא באוה"ת שם. וראה מדרש תהלים ייל"ש עה"פ.

(4) ראה גם ד"ה זה דיום שמח"ת שנה זו (לקמן ע' יא).

בר"ח אלול¹², כדאיתא בלקו"ת¹³ שבאלול הוא זמן התגלות י"ג מדות הרחמים. וכפשטות הדברים, שאמירת י"ג מדה"ר בפעם הראשונה (ויעבור ה' על פניו ויקרא גו'¹⁴) היתה ביום עלות משה ההרה¹⁵, שהוא ר"ח אלול¹⁶. אלא שבודאי יש הפרש גדול בין יוהכ"פ ובין אלול¹⁷, והיינו, שעיקר ושלמות הגילוי דיי"ג מדה"ר הוא ביוהכ"פ¹⁸, ואילו בחודש אלול ועשיית נעשית ההכנה להגילוי שיומשך ביוהכ"פ¹⁹, והיינו¹⁹ לפי שי"ג מדות הרחמים הם רחמים רבים²⁰, שהם בלי גבול ומדה, ולכן נמשך מהם מחילת העוונות וטהרת החטאים. דהנה, יש מדות שע"פ השכל, כמבואר בתניא²¹ שחב"ד נקראו אמות ומקור למדות כי המדות הן תולדות חב"ד, ולכן הם כפי מדידת והגבלת השכל, היינו, שהמדה היא לפי ערך ההתבוננות כו', וכן הוא בבחי' המדות שבתורה, כמו להבדיל בין הטמא ובין הטהור גו'²², שזהו מה שנמשך ע"פ החכמה דוקא. וע"פ התורה הנה אין יסורים בלא עוון כו'²³. ומזה מובן, שכדי שתהי' מחילת העוון שלא ע"י יסורים, הרי זה דוקא מצד בחי' המדות שלמעלה מטעם ודעת, שזהו בחי' המדות שבכתר שלמעלה מהחכמה, וזהו ענין י"ג מדה"ר שעל ידם נמשכת סליחת העוונות, להיות נושא עון ועובר על פשע. והדוגמא לזה בעבודת ה' במדת האהבה, שיש ב' מיני אהבה, אהבה זוטא ואהבה רבה²⁴, אהבה זוטא היא האהבה שבאה ע"י התבוננות שכלית בגדלות הבורא, שעיי"ז מתעורר לבבו באהבה כו', ולכן נקראת אהבת עולם, כיון שבאה ע"י ההתבוננות בבחי' האלקות השייכת לעולם כו', והיא במדידה והגבלה כו'. אך יש גם אהבה רבה שלמעלה ממדידה והגבלה, כיון שאינה באה מצד השכל והטעם, אלא מצד התעוררות אה"ר העליונה, כמ"ש²⁵ אהבתי אתכם אמר הוי". ומצד אהבה זו נעשה גם הענין דסלחתי כדברך²⁶ (שלא ע"י יסורים ועונשים ח"ו), ועד שזדונות נעשו לו זכיות²⁷.

-
- | | |
|---------------------------------------|-----------------------------------|
| 12) משנת חסידים מסכת אלול פ"א מ"ג. | א'תשסג ואילך). |
| סידור האריז"ל להר"ש מרשקוב בסדר כוונת | 20) ראה גם סה"מ תרע"ח ע' כ. |
| ר"ח אלול בתחילתו. ועוד. | 21) פ"ג. |
| 13) פ' ראה לב, א. | 22) שמיני יא, מז. |
| 14) תשא לד, ו. | 23) שבת נה, א. |
| 15) שם, ד. | 24) ראה ספר הערכים-חב"ד ח"א ע'תקח |
| 16) פרד"ר פמ"ו. הובא בטור או"ח ר"ס | ואילך. ע' תקסג ואילך. וש"נ. |
| תקפא. | 25) מלאכי א, ב. |
| 17) לשון הלקו"ת שם. | 26) שלח יד, כ. וראה לקו"ש חכ"ד ע' |
| 18) ראה גם אוה"ת שה"ש ח"ג ע' תתכז. | 570. וש"נ. |
| 19) בהבא לקמן — ראה מאמרי אדה"ז | 27) יומא פו, ב. |
| שם (ע' רצ ואילך). אוה"ת סוכות שם (ע') | |

והנה ידוע שי"ג מדה"ר (שנמשכים ביוהכ"פ) הם בחי' אורות מקיפים, וזהו שלאחרי המשכת י"ג מדה"ר ביוהכ"פ נמשך בחי' המקיפים בחג הסוכות (והיינו, שבחג הסוכות הרי זה עדיין בבחי' מקיף, ואח"כ בשמע"צ באה ההמשכה בפנימיות, שזהו הענין דשמיני עצרת, עצרת מלשון קליטה²⁸). ולאחרי שישנה המשכת המקיפים בחג הסוכות, אזי יכולים להקריב שבעים פרים כנגד שבעים אוה"ע, כפי שיתבאר לקמן.

ג) אך צריך להקדים תחילה מהו ענין הקרבת שבעים פרים כנגד שבעים אומות העולם בחג הסוכות דוקא, וכדאיתא במד"ר²⁹ שזהו כמשל המלך שעשה סעודה שבעת ימים וזימן כל בני אדם שבמדינה כו', דקאי על ע' השרים (של שבעים אוה"ע) שאותם מזמין המלך לסעודה כו', דלכאורה אין זה מתאים עם המבואר בזהר³⁰ אודות האושפיזין עילאין שבחג הסוכות, שהם אברהם יצחק ויעקב משה אהרן יוסף ודוד (או כסדר תולדותם: יעקב יוסף משה כו'³¹). וכותב הצ"צ (שהשנה היא שנת המאה להסתלקות-הילולא שלו) בא' ממאמריו (שנמצא בדפוס)³², שכבר הרגיש בזה הרמ"ז פ' אמור וז"ל, והשכל היטב שאין המשל הנזכר כאן דומה לשל חז"ל, כי שם הסועדים כל שבעה ימים הם ע' אומות, וכאן האושפיזין הם ז' צדיקים כו'. ומסיק הצ"צ, שבודאי שדברי שניהם אמת, שמזמנים הצדיקים הנ"ל שהם האבות משה ואהרן כו', וגם הסועדים הם ע' שרים, וא"כ צ"ל איך יבואו שני הבחי' אלו יחד.

ד) והענין בזה, דהנה ידוע ששרש ע' השרים הוא מבחי' ז' מלכין קדמאין דתהו, שמתו בשבכה"כ ונפלו למטה בבי"ע, כמ"ש³³ ואלה המלכים גו' וימלוך גו' וימת גו', ומהן נתהוו למטה ז' מדות רעות דנוגה דעשי' רובו רע כו'³⁴, ובהם נבלע בחי' הטוב דסטרא דקדושה כו'. ועז"נ³⁵ והוצאתי את בלעז מפיו, היינו, להוציא את כל בחי' ניצוצי קדושה שבלעז החיצונים, כמ"ש³⁶ חיל בלע ויקיאנו. וכנגדם יש גם בקדושה

33) וישלח לו, לא ואילך. וראה עץ חיים שער הכללים פ"א. שער ח (שער דרושי נקודות) פ"ד. מאמרי אדמו"ר הזקן תקס"ח ח"א ע' א ואילך. ובכ"מ.

34) ראה עץ חיים שער מג (שער ציור עולמות) בהקדמה להדרוש. ובכ"מ.

35) ירמי' נא, מד.

36) איוב כ, טו.

28) ראה פרי עץ חיים שער הלולב פ"ח. לקו"ת שמע"צ פח, ד. צא, א.

29) תנחומא ובמדב"ר שבהערה 7.

30) אמור קג, ב.

31) ראה זהר ח"א רסא, סע"א. ח"ג שא,

סע"ב. וראה "מעייני הישועה" (הוצאת תשמ"ח) ע' 71.

32) אוה"ת שם ע' א'תשנו. וראה גם

סו"מ תרנ"ו ע' רעו ואילך.

שבעים נפש דיעקב, ששרשם הם ז' מדות דקדושה, כפי שכל מדה כלולה מיו"ד. וע"י נש"י שנכללים בשבעים נפש דיעקב, מתבררים ומתעלים ניצוצות הקדושה שנפלו בשבעים אוה"ע וע' השרים, ששרשם מז' מלכין קדמאין דתהו כנ"ל. וזהו גם מה שמשך הזמן הקצוב לעבודת הבירורים ע"י נשמת כל איש ישראל הוא שבעים שנה, כמ"ש³⁷ ימי שנותינו בהם שבעים שנה, כיון שכל הענינים שבנפש ובעולם, הם גם בזמן (שנה). ועפ"ז יובן ענין הקרבת ע' פרים כנגד ע' השרים בחג הסוכות, שזהו כדי להוציא מהם את ניצוצות הקדושה כו', ולכן הרי זה נעשה בחג הסוכות דוקא, לאחר סליחת העוונות ביוהכ"פ, כי, בירור הטוב שנבלע בע' השרים לא יכול להיות כל זמן שעדיין לא נמחלו עוונות בני"י (שעל ידם נעשית יניקת החיצונים, שיתוסף כח בלעו"ז יותר ממה שנקצב להם מצד סדר ההשתלשלות ע"פ קו המדה כו'), שאז יש בהם עדיין תערובות טוב ורע כו', ורק לאחר שנמחלו עוונותיהם ביוהכ"פ, ונתרוממו ונתעלו למעלה בלי תערובות רע כלל וכלל, אזי יכולים לברר מע' השרים את בחי' הטוב שבהם. וע"ד מארז"ל³⁸ קשוט עצמך ואח"כ קשוט אחרים.

אך עדיין צריך להבין סדר הקרבת ע' הפרים בחג הסוכות, שביום הראשון מקריבים י"ג פרים, וביום השני מקריבים י"ב פרים, וכך הולך ומתמעט מיום ליום, עד שביום השביעי מקריבים ז' פרים. והענין בזה, דהנה, כשם שבקדושה ישנם י"ג מדה"ר שלמעלה מהחכמה, שהם אורות מקיפים (כנ"ל ס"ב), כמו"כ יש כנגדם בלעו"ז י"ג מדות שלמעלה מהשכל, שהם בחי' המקיפים דקליפה. וזהו שמקריבים ביום הראשון י"ג פרים, כדי לברר את י"ג המדות שלמעלה מהשכל, מקיפים דקליפה, ולהעלותם בי"ג מדות העליונות כו'. ואח"כ מקריבים ביום השביעי ז' פרים, כדי לברר ז' המדות דקליפה שנוולדים מהחכמה. וכאמור לעיל, שכל זה הוא דוקא לאחר הכפרה דיוהכ"פ, כאשר כאו"א מישאל נעשה מרוצה וחביב כו'³⁹, ולכן יש בכחו וביכלתו לפעול הבירור בע' השרים שמהם נמשכים שבעים אומות העולם, שכנגדם מקריבים שבעים הפרים בחג הסוכות, החל מי"ג הפרים שעל ידם נעשה בירור המקיפים דקליפה, ועד לשבעה פרים שעל ידם נעשה בירור ז' המדות דקליפה.

ועפ"ז יש לבאר ב' הענינים שבחג הסוכות, שקשור עם שבעים אומות העולם שכנגדן מקריבים שבעים פרים, וקשור עם האושפיזין

(39) ראה תניא אגה"ת פ"ב (צא, ב).

(37) תהלים צ, י.

(38) ב"מ קז, סע"ב. פרש"י בראשית ד, כה.

שהם האבות ומשה ואהרן כו', כי, גם ענין האושפיזין קשור עם הבירור של אומות העולם, כמו אושפיזא הא', אברהם אבינו, שגייר הרבה אנשים⁴⁰, ועסק בהכנסת אורחים גם לערביים⁴¹ וכה"ג, וכן הוא בנוגע לכל האושפיזין, שהם המבררים הבירורים שבאוה"ע שיוכללו באלקות כו'.

ה) **וזהו** הללו את הוי' כל גוים גו', דכיון שע"י הקרבת ע' הפרים נעשה הבירור אצל אוה"ע, לכן הם מהללים ומשבחים את ה', כיון שנעשה אצלם בירור ועלי', שתמורת היותם קליפה המנגדת לקדושה, נעשו כמו קליפה שהיא שומר לפרי כו'⁴². וממשיך בכתוב כי גבר עלינו חסדו, היינו, שהטעם לכך שבנ"י יכולים לברר את אוה"ע (שאו גם הם מהללים את ה') הוא לפי שגבר עלינו חסדו, ביוהכ"פ, להיות סלחתי כדברך, שאז יכולים הם לברר גם את אוה"ע (כנ"ל ס"ד). ועוד פירוש בזה, שע"י בירור אוה"ע (עד שהם מהללים את ה') נעשה תגבורת השמחה והתענוג אצל נש"י, כמשל היוצא מבית השבי' שאז השמחה היא גדולה ביותר⁴³, וכמו"כ מצד בירור אוה"ע נעשית שמחה גדולה אצל בנ"י (גבר עלינו חסדו), ושמחה זו נמשכת על כל השנה כולה. ולאחרי בירור אוה"ע בחג הסוכות ע"י בחי' המקיפים די"ג מדה"ר ביוהכ"פ שנמשכים בחג הסוכות, נעשית הקליטה בפנימיות בשמע"צ (כנ"ל ס"ב), ואז מקריבים פר אחד איל אחד⁴⁴, כנגד ישראל בלבד, כמשל המלך שאומר לאוהבו בא ונגלגל אני ואתה²⁹, באופן שיהיו לך לבדך ואין לזרים אתך⁴⁵.



(45) משלי ה, יז. שמו"ר פט"ו, כג. וראה סד"ה ביום השמע"צ תרד"ע (המשך תער"ב ח"א ע' תלה). ריש וסוף ד"ה הנ"ל בסה"מ עת"ר ע' לה. ע' מד; תש"ד ע' 43. ע' 47; תש"ט ע' 69. ע' 73 (הא'); ה'שי"ת ע' 71. ע' 82.

(40) ב"ר פל"ט, יד. פרש"י לך לך יב, ה.
 (41) ב"מ פו, ב.
 (42) ראה של"ה יט, ב.
 (43) ראה תניא פל"א.
 (44) פינחס כט, לו.

מודפס
לחיזוק ההתקשרות
לכ"ק אדמו"ר
זצוקללה"ה נבג"מ זי"ע

•

מוקדש באהבה לרגל יום הולדתו של

ר' יצחק בן לאה

לאורך ימים ושנים טובות,

בהצלחה למעלה מן המשוער לגמרי

בכל ענייניו, מתוך בריאות הנכונה

ונהורא מעליא